

المعرفة في التصور الإسلامي مصادرها وخصائصها

بقلم

الأستاذ الدكتور

أحمد عبد الحميد الشاعر

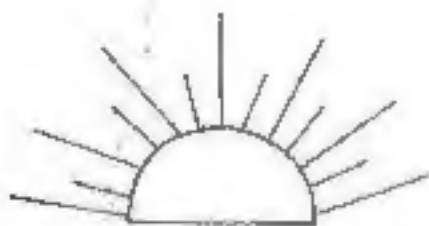
أستاذ العقيدة والفلسفة

هذا البحث

هو الجزء الثاني والأخير من (المعرفة في التصور الإسلامي)

والذي نشر في جزئه الأول في العدد الحادي والعشرين

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م



أصبح من المؤكد أن الإنسان - بحكم موقعه الذاتية والخارجية - يشغل دوماً بالبحث عن معرفة كل ما يحيط به من أشياء ، وفي ذات نفسه أيضاً ، فيحاول - حينه - أن يتعرف عليها من حيث طبيعتها ، والعقل التي تحكمها ، والغاية منها الخ .

إن هذا الأمر الطبيعي الذي يؤدي إلى تنوع المعارف التي نحصل عليها

سواء في مصدرها : حسية أم عقلية ، فطرية أم مكتسبة ، ربانية أم إنسانية .

وسواء في طبيعتها : جزئية أم كلية ، عامة أم خاصة .

وسواء في قيمتها : خلقية أم يقينية أم احتمالية .

وسواء في ذاتها ونسبتها : مطلقة أم نسبية ، أصلية أم فرعية .

بيد أننا حينما نطرح موضوع المعرفة للبحث والاستقصاء ، والنقحص والتمحيص فإنه يصبح من الطبيعي أن نذكر تلك المعرفة من نوع خاص جدير أن يشغل به العلماء ، والمفكرون والحكماء " وما يعقلها إلا العالمون " .

من هذا كانت تلك التساؤلات التي نعرض أنفسنا :

ما المراد بتلك المعرفة ؟

وما أهميتها ؟ وما قيمتها ؟ وما حكم العلم بها ؟

وما مصادر تلك المعرفة ؟

ولئن تلك المصادر من طبيعة الإنسان وتكوينه ؟ الخ .

ليبين ذلك نقول وبالله التوفيق :

إن ذلك النوع من المعرفة التي يكرس له الباحثون جهودهم تعني به بما يسمى : المعرفة للعليا ، أو حقيقة الحقائق ، أو الحقيقة المطلقة الخالدة التي تكمن وراء هذا الوجود ، ومنها يستمد كل موجود وجوده ، وتهيمن عليه خلقاً وإبداعاً ورعاية ، وحكماً وتديباً .

ويقال عنها : إنها البحث عن أسرار الوجود وعمله ، أو علم الأشياء بحقائقها ، كما تسمى الفلسفة العليا ، أو الفلاسفة الأولى ، أو الميتافيزيقا .

إنها المسئول عنها دائماً ، من أين ؟ وإلى أين ؟ وكيف ؟ ولماذا ؟ أما قيمة تلك المعرفة وأهميتها فإنها تتعلق بقيمة موضوعها الذي هو الغاية القصوى منها - الحق تبارك وتعالى .

ذلك أن الإنسان قد خلق لغاية كبرى هي عبادة الله تعالى - وحده لا شريك له - تحقيقاً لقوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ * مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُنَظَّمُوا * إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [سورة الذاريات : ٥٦ : ٥٨] ، ومن ثم يصبح من الطبيعي أن يمشق البحث عنه ، ويشتاق إليه ، حيث يتعرف على معبوده بحق ، ويعلم - بيقين - ما يليق بذاته الغسية من صفات الجلال والكمال .

بهذا جاءت الرسالات السماوية * ذلك أن الأنبياء * - عليهم السلام - دعوا للناس إلى عبادة الله أولاً بالقلب واللسان ، وعبادته متضمنة لمعرفته وذكره . (١)

ويضيف ابن تيمية قائلاً :

* ففاتحة دعوة الرسل : الأمر بالعبادة - قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَاللَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ وقال رسول الله (ﷺ) : « لمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً عبده ورسوله » وذلك

يتضمن الإقرار به ، وعبادته وحده ، فإن الإله هو المعبود - ولم يقل حتى يمشيوا إلا رب إلا الله - فإن اسم الله لئلا على مقصود العبادة له ، التي لها خلق الخلق ، ربها أمروا .

كذلك قوله ليعاد : إنك تأتي قوماً من أهل الكتاب فليكن أول ما تدعوهم إليه : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله * وقال نوح عليه السلام " أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون " وكذلك الرسل في سورة الأعراف وغيرها (١)

يريد - رحمه الله - ما جاء في سورة الأعراف بقوله تعالى عن نوح عليه السلام ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ (٢) .

وعن هود عليه السلام ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ (٣) .

وعن صالح عليه السلام ﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ (٤) .

وعن شعيب عليه السلام قوله : ﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ (٥) .

كما يريد - رحمه الله بغير الأعراف الكثير من سورة القرآن الكريم التي ورد فيها بيان أول دعوة الأنبياء - عليهم السلام - مثل سورة هود ، وسورة الشعراء وغيرها .

١ - نفسه من (١١ - ١٣) .

٢ - سورة الأعراف الآية رقم : (٥٩) .

٣ - سورة الأعراف الآية رقم : (٦٥) .

٤ - سورة الأعراف الآية رقم : (٧٣) .

٥ - سورة هود الآية رقم : (٨٤) .

على ضوء هذا وغيره يقرر شيخ الإسلام " أن أول الوجبات هو الإيمان بالله لا للنظر " (١) .

بينما يرى غيره من العلماء كالسنوسي - رحمه الله - أن أول واجب على المكلف هو النظر فيقول " جمهور الأئمة يرون وجوب النظر وتحريم الاختصار على التقليد " .

ويوضح النظر بقوله : " حقيقة النظر : ترتيب أمور معلومة على وجه يؤدي إلى استعمال ما ليس بمعلوم ، كذا عرفه الفيضلوي " .

وبعد أن يستعرض آراء العلماء في حكم النظر يقرر رأيه المختار مع التعليل فيقول " أخذت من هذه الأقوال : أن أول واجب هو للنظر لتكرار الحديث على النظر في الكتاب والسنة حتى كأنه مقصد " .

وبناء على ذلك يؤكد السنوسي - رحمه الله - أن التقليد لا يكفي في العقائد ، ويدعم هذا الرأي بقوله : " كل آية في القرآن دالة للتقليد ، وأمرة بالنظر والاعتبار ، دليل على ذلك كقوله تعالى : ﴿ قُلْ انظُرُوا ﴾ ، وقوله جل وعلا : ﴿ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا ﴾ وقوله سبحانه ﴿ إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ .

والسنوسي - رحمه الله - يريد بآيات ثم التقليد أمثال قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَنفَيْنَا عَلَيْهِ آيَاتُنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ (سورة البقرة : ١٧٠) .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِذَا قَالَ مُتَرْفِعُونَ إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ * قَالَ أُولَٰئِكَ خَلَقْتُكُمْ بَاهِذٍ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ ﴾ (سورة الزخرف : ٢٣ - ٢٤) .

ثم يحذر المسموس الإنسان من تأنيه في عدم مجارته بالنظر حتى لا يفاجئه القدر ولا يتحقق له الإيمان . يقول * حذر - سبحانه - المتأني بالنظر بخوف قرب موته فيفوته النظر بتأنيه ، فيموت غير مؤمن عند بعضهم . فقال بعد قوله : ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [وأن عسى أن يكون قد اقترب أجلهم] [الأعراف : ١٨٥] وإجماع الصحابة دليل على وجوب النظر ، فإنها لم تزل تدم التقليد ، وتحذر منه ، وهو قول شائع بينهم من غير أساسية ، وعناصر ذاتية في طبيعة الإنسان ، حيث إن هذه الطبيعة في أصل تكوينها وخلقها ترجع إلى قبضة من شراب الأرض ونفخة من روح الله تعالى : ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلَقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ * فَلَبَّأَ سَوِيئُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ (سورة ص : ٧١ - ٧٢)

هناك - إذن - جانبان أساسيان في طبيعة الإنسان : أحدهما مادي والآخر روحي ، متجان من ألف بينهما في وحدة متكاملة متناسقة مؤتلفة

وقد خلق الله الإنسان لرسالة كبرى ، ومهمة عظمى في الحياة تتحقق منها غايات ثلاث :

الأولى : العبادة المطلقة والخالصة لله تعالى وحده لا شريك له .

﴿ مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُنْفِقُوا * إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ (سورة الذاريات ٥٦ - ٥٨ ، مكية) .

الثانية : الخلاقة عن الله في الأرض لينشر فيها العدل والأمن والطمأنينة والسلام .

﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (سورة البقرة : ٣٠ ، مدنية) .

الثالثة : عمارة الأرض ، واستغلال ما فيها من خيرات لصالح الإنسان والحياة .

« وَإِلَىٰ تَعْوِدِ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَغْفَرَكُم فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيمٌ مُّجِيبٌ » (سورة هود : ٦١ ، مكية) .

من هنا اقتضت حكمة الله تعالى أن يزود الإنسان بوسائل طلع والمعرفة التي تمكنه من أداء رسالته في الحياة .

ومن قبل هذه الأدوات والوسائل تكمن الدوافع الذاتية ، ثم تحيط به الدوافع الخارجية من كل مكان .

ولهذا تنوعت تلك الوسائل حسب طبيعة الإنسان فكان منها :

١ - الحواس : تلك المدافد التي من خلالها يفتح الإنسان على العالم الخارجي من حوله .

٢ - العقل : تلك الهبة الربانية التي بها يتمكن الإنسان من القدرة على الإدراك والتأمل والتفكير ، وغير ذلك من العمليات العقلية .

٣ - البصيرة : ذلك المنفذ الروحي الذي يفتح من خلاله على الملأ الأعلى ، فيكشف له ما يشاء الله حسب تفضله ورضاه .

تأمل قوله تعالى : « وَاللَّهُ أَخْرَجَكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » (سورة النحل : ٧٨ ، مكية) .

« وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ » (سورة المؤمنون : ٧٨ ، مكية) .

﴿سورة الحديد﴾ أسرار الحبر والعصاة بالمنفعة ﴿٦٩﴾

تلك هي الوسائل والأدوات التي مكن الله الإنسان بها من الوصول إلى المعرفة . ونحن مكلفون باستخدامها والمسئولية عنها ، بل هي مسئولة كذلك :

﴿ إِنِ السَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْفُؤَادُ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عِنْدَ مُسَوِّدِهَا ﴾ (سورة الإسراء : ٣٦ ، مكية) .

ولكن الناس إزاء هذه الوسائل مختلفون و " كل حزب بما لديهم فرحون " .

فمن الناس من يقع بالحواس وحدها ، ويثق كل الثقة بها ، ولا يلتفت إلى ما سواها . فلا يرى في الوجود سوى هذا العالم المحسوس ، فكل موجود محسوس ، وغير المحسوس غير موجود ، وما لا يدركه الحس بذاته ففرض وجوده محال ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ (سورة الجاثية : ٢١ ، مكية) .

ومن الناس من يقع بالعقل وحده ، ولا يرى فيما سواه بديلاً أو نصيراً ، فلا يلتفت إلى الحواس ، ولا يهتز لصوت الفطرة ، ولا يرضى بجانب الروح والبصيرة في نفسه .

ومن الناس من لا يثق في غلبه ، ولا يروي ظمأه سوى الإدراك البصري وحده بالمجاهدة النفسية ، والرياضة الروحية ، أملاً في المعرفة الدنيوية الربانية .

تلك صنوف البشر إزاء وسائل المعرفة وهي صفوف دائمة الوجود في كل لرض ، وكل عصر ، ولدي العامة والخاصة على السواء ... فلين منها التصور الإسلامي ؟ ... وبأي منها يمكن للوصول إلى المعرفة العليا التي نريدها ؟

أولاً : الإدراك الحسي

وظيفة الحواس :

إن الإدراك الحسي يعتمد على الحواس فهي المنافذ التي ينفذ من خلالها الإنسان على العالم الخارجي من حوله .

إنه يري الأشياء في صورها وألوانها وأحجامها .

وكذلك يلمسها في حرارتها وبرودتها وطراوتها وصلابتها . وكذلك يشم رائحتها الزكية والخبیثة ويتوقها حلوة ومرّة ، ومالحة ومرة ، ويسمع الأصوات من قريب أو بعيد ، قوية أو ضعيفة ، حسنة أو قبيحة .. وهكذا .

هذه كلها معارف يستقيها المرء من خلال الحواس ، ولهذا فإن انعدام حاسة منها يؤدي بالضرورة إلى انعدام معرفة موضوعها .

غير أن الإنسان في تعامله مع الأشياء لا يقف عند حد المدركات الحسية فحسب بل يفرع بالضرورة إلى ما وراءها سمع صوتاً . فإن يدرك هذا الصوت ويتفحصه فيعرف أنه صوت إنسان أو حيوان ، فإذا كان لإنسان ... أدرك أنه صوت رجل أو امرأة أو طفل ، وإن كان صوت حيوان أدرك أنه زئير أسد ، أو صهيل حصان ، أو هيق حمام ، أو صياح ديك .

هناك - إذن - علاقة مباشرة بين الإدراك والإحساس ... إذ الإدراك في جوهره استجابة لمؤثرات حسية بحسب طبيعتها وأشكالها . ولذلك " يطلق اصطلاح " الإدراك " أو الإدراك الحسي " على علم النفس على العملية العقلية التي تعرف بواسطتها للعالم الخارجي . وذلك عن طريق المثبرات الحسية المختلفة التي تسقط على حواسنا المختلفة من العالم يحيط بنا " (١) .

٧١ مقدمة في علم النفس التجريبي و منهجته بالخصوصية د. محمد

وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ يُقَالُ إِنَّهُ لَا يَوْجُذُ إِنْشَاءً بِحَسَبِ رَجَاءٍ ، وَلَكِنْ يَوْجُذُ حَسَبِ رَجَاءٍ إِنْشَاءً ، وَلَيْسَ تَحْتَاطُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ ، إِنْشَاءً تَحْتَاطُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ ، فَاتَّبَعَ لَا يَرَى فِي الْعَمَلِ بِرَأْيِهِ الْهَلْكَى ، وَلَا تَرَى بِحَسَبِ الْمَجْهَرِ بِرَأْيِهِ عَالَمُ الْأَحْيَاءِ . ()

مراحل الإحساس

يُنْشَأُ بِحَسَبِ الْأَشْيَاءِ لَا يَنْشَأُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ ، وَفِي الْمَرَحِلِ هِيَ

١ - مرحلة فزيولوجية كيميائية وهي التأثير الخارجي ، وفيه يَنْشَأُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ

٢ - مرحلة فسيولوجية هي متوسطة الفسيولوجية ، وفيه يَنْشَأُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ

٣ - مرحلة وجدانية وهي الإحساس بمعنى المعرفة أو الإدراك ، وفيه يَنْشَأُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ

والتأثير أو الانفعال بمعنى عكسية ، وفيه يَنْشَأُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ ، فَاتَّبَعَ لَا يَرَى فِي الْعَمَلِ بِرَأْيِهِ الْهَلْكَى ، وَلَا تَرَى بِحَسَبِ الْمَجْهَرِ بِرَأْيِهِ عَالَمُ الْأَحْيَاءِ . ()

هذه هي الحواس ، وفيها يَنْشَأُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ ، وَفِي الْمَرَحِلِ هِيَ

قيمة المعرفة الحسية

على صفة ، هـ ، يَنْشَأُ بِحَسَبِ رَجَاءٍ ، وَفِي الْمَرَحِلِ هِيَ

١ - الحسية من حيث مصدرها ، ومن حيث مادة موضوعها

١ - علم النفس الفسيولوجي من (١٥٩) .

٢ - الطبيعة وما بعد الطبيعة من (٧٦) يوسف درج ط ٣ ، دار المعارف بمصر

٢ - التجريدية من حيث انها متعنه بالمادة في بعض أشكالها وصورها

٣ - التغير . وبذلك يسبب ما يطرأ على من المادة من تغيرات ، وكذلك لحواس أيضا متغيره

٤ - النسبية . ينسب إلى الحواس ، وهي تختلف باختلاف الأفراد ، بل تختلف باختلاف أحوال الفرد نفسه ، صغراً وكبراً ، قوة وضعفاً ، صحة ومرسباً ،

٥ - أنها عرضة للخدع والوهم . مثلاً يحدث في حال المرايا ، واكسار الضوء ، ورؤية الأجرام البعيدة صغيرة كرويت الشمس مثلاً قرصاً دائرياً صغيراً مع انها في حقيقتها أكبر من الارض

٦ - انها معرفة فنية : وليست يقينية ومن هنا فانه يحتاج إلى الإدراك العظمى بالصبرورة لكي تكون يقينية . وكذلك لكي يرقى إلى مستوى القاعدة الكلية هذه قيمة المعرفة الحسية فيما نرى ، فماداً يرى العاديين فيها بصفة خاصة *

العاديين والمعرفة الحسية

والعاديين لا يعرفون تغير ذلك المدع من المعرفة ، فلا يروون هي الوجود سوى للمحسوس ، وما لا يدركه الحس بداته ففهم وجوده محال ومن هنا فبهم ينكرون هي إصرار ما وراء المادة من شيبات وروحانيات ، ومفاهيم كلية ، وقيم إنسانية مطلقة ، وحقائق ثابتة .

إن ذلك يرجع إلى اعتماد العاديين المطلق " المذهب التجريبي " طريقه إلى العلم والمعرفة ، وبما يرونه من القول محو من المادة للاديه بحيث تفعل ومؤثر بدائيه مور احتك ح إلى قوة حازجه بحكمه . وقد تبنوا هذه الموقف في جوانب كثيرة أهمها فيما نرى

١ - حتمية العلاقة السببية

٢ - بعينية النتيجة في المذهب التجريبي

٣ - مادية السبب الأول الذي يحكم الوجود كله

وبين ذلك فهم يبي -١-

أولاً حتمية العلاقة السببية

يعتقد الماديون أن الأسباب تعمل بدسها ، بما تتمتع به من خواص دائية ،
فقد وجدت للذر والمادة القابلية للاستعمال ، فإنه - قطعاً وبالضرورة - يتحقق
لاحترق وهكذا وإلى حد أمر واضح للبطال - فقد يختلف السبب ويوجد
السبب كما في خلق آدم - عليه السلام - وكف في حال سجنهم إبراهيم ،
ومحاولة المشركين بحرقه بالذر وإلى كآن الماديون ينكرون ذلك فإنكارهم من
يعبر من الأمر شيء ، لأنه حقيقة واقعة ، ومعجزة حسية مناسبة للمعاهيم للمادية
يعني هذا أن ثمة فترة خارجية تحكم لأسباب المادية ، فإن لأدب هي
أن تعمل فعلت وإلا فلا ،

وبذلك ينهض القول بحتمية للعلاقة السببية

ثانياً يقينية النتيجة

وقد راعوا أن النتيجة في المذهب التجريبي وبعبارة لأنه يعتمد على
الملاحظة الحسية والعبرة العملية ، فإن المادة سمع بخواص دائية التأثير
ولكن دعوى هذا وهم من توهم الماديين اللهم لا إذ كانت تلك النتيجة
تؤكد حقيقة كونه والعة ، فهي حينئذ حقيقة علمية .

أم في مجال النظريات العلمية فليس - في كثير من الأحيان - عرصه
لأن سهر ونقوم على انقاصها معضلة تجري حسيده

إن هذا الذي نراه يتأكد من بحوث المناديين فتصهم في مجال للعاده -
ومعنى بذلك نظرية القدرة لتقديمه -

فقد ن قال ديميربطس ٤٢٠ ق.م . والمناديون يعتمدونها فيعتقدون من
البره هي تلك الجزي الذي يشكل الوحدة الأساسية في بناء الكون ، لا تتجرا ،
ولا تتشظ ولا تنقسم .. الخ

واستمر الحال هكذا حتى جاء ليثيني ، بأبحاثه في " المنهجية العامة
والخاصة " والتي كانت الشرارة التي انطلق منها العلماء لاقحام البره وكانت
النتيجة انشطارها وتفجرها فتكشف للعامة أن البره عالم رهيب يحتوي على
بروتونات وإلكترونات ومواة ، وفيها محطز سلاح عرفته البشرية ، من الممكن
أن يحقق للدمار الشاس ليس في الحاضر فقط بل في المستقبل أيضا ، كما أنه
من الممكن استعماله في رفاهية الإنسانية والحفاظ عليها في مجالات الطب
والزراعة والصناعة وغيرها.

بهذا كله سهرت النظرية البرية لتقديمه وقامت على انقاضها تلك
النظرية الجديدة ، يقول البروفيسور موندس بعد نقده وجهه إلى النظريات
العلمية

" هذا الامر من للنظريات العلمية يثبت أن معنى " نظرية علمية صحيحة "
هي " فروض علمية ناجحة ومن الممكن تماما أن يكون سائر النظريات العلمية
باطلا ذلك في النظريات التي تعتبر اليوم (حقيقة) ليس ، لا فريد " حتى
وسائد المحدودة لتتلاحظه ، ولا تزال قيمة الحقيقة في عالم العلم ، قضية علمية
فعية " (١) .

نحصر من ذلك إلى ما قلناه أولاً من أن النتيجة في المنهج التجريبي
تيسر معينة كما ير عم المناديون وإنما هي احتمالية تحتمل الخطأ ومن قبلت
الصواب .

ثالثاً نوعية السبب الأول .

يعتقد الماديون أن كل شيء في الوجود سببه المادة ، أو الطبيعة منه كل شيء ، وإليه يرجع كل شيء حتى الإنسان بما فيه من روح وعقل وجدان كل ذلك ليس سوى نتائج تلك العلاك الكيميائية في جسم الإنسان

أما كيف نشأ الحياه من تلك المادة من وجهة النظر المادية ؟ وإبهم يريدونها بلبي : الصدفة أو الطبيعة

ومن الذي أودع فيها خواصها ؟

ومن الذي حدد لها نسب تكوينها وتلاحمها ؟ وهكذا

الجواب أن كل ذلك يتم بالصدفة أو الطبيعة

والرأي - عيب أن هذه حرافة يرفضها العقل للسليم بمقتضى "قانون السببية" الذي يعرفه الماديون أيضاً .

أما في جانب الصدفة ، فإنه من المحال عملاً بمقتضى هذا القانون أن يوجد شيء ما بعير سبب فاعل في وجوده . وليس من المقبول أن يكون هذا العالم - بما فيه من بدء ووسط ونهاية ، وانسجام ونفاسك - وبند الصدفة

وأما في جانب الطبيعة فإنه يتركب عليه بمقتضى قانون السببية كذلك أن تكون الطبيعة فاعله ومنفعته في وقت واحد . وبذلك لأنها من حيث إنها سبب تصبح منقذته في الوجود على نفسها ، ضرورة نظم السبب على السبب في الوجود .

وكذلك من حيث إنها مسبب تصبح متأخرة في الوجود على نفسها ضرورة تأخر المسبب عن السبب في الوجود .

وهكذا تصبح الطبيعة متقدمة على نفسها ومتأخرة - كذلك على نفسها في وقت واحد وهذا محال

تأمل قوله تعالى هي سورة الطور - ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ﴾ (سورة الطور الآية ٣٥ ، مكية)

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله - " إن المعبره المتكبره في كل برهان ، وتلازم في المعالم هو اللزوم ، فمن عرف أن هذه لازم لهد ، استدل بالمزوم على اللازم ، وإن لم يذكر لفظ اللزوم ، ولا تصور معني هذا اللفظ بل من عرف أن كذا لابد له من كذا ، لو أنه كان كذا كان كذا ، ومثال هذا ، فقد علم اللزوم ، كما يعرف أن كل ما في الوجود آية لله ، فإنه مفترق إليه ، محتاج إليه لابد له من محدث ، كما قال تعالى : ﴿ لَمْ يَخْلُقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (سورة الطور الآية ٣٥ ، مكية) قال جبير بن مطعم لما سمعت هذه الآية أحسست بعزائي قد انصدع ، حين هذا تقسيم جاحضه ، يقول أخلقوا من غير خالق خلقهم ؟ هذا ممثبع في بداية العقول ، أم خلقوا أنفسهم ؟ فهذا أشد امتنع ، فعلم أن لهم خالقاً خلقهم

" وهو سبحانه ذكر السير بصيغة استفهام الإنكار ليبين أن هذه القضية التي استدل بها فطرية بديهية مستقرة في الفهم ، لا يمكن لأحد إنكارها ، ولا يمكنه أن يقول : هذا أحببت نفسه " (١) .

هل صحيح أن للمادة تتمتع بخواص ذاتية ؟

إن مشكلة الماديين - هي كل ما قالوه ويقولونه عن المادة والكون والحياة ترجع بصفة أساسية إلى ما يزعموه من الفهم بالخواص الذاتية للمادة أي أن هذه الخواص من ذات المادة وبدايتها وتوصف بحاجة إلى قدره فاعنه فيها

هذا تحرير محض التراجع أو مريبط الفهم كما يقال فهل هذا صحيح ؟

في الأمر جدير بالاعتبار ولا نعتمد ، فعالمه من هؤلاء بنكلمون باسم العلم الحديث في الذي يعتمد على المنهج التجريبي فهل يوافق العلم الحديث على ذلك ؟

ابداً يعني هذا " الفيزياء الحديثة على وجه الخصوص ما بين منها ذلك الرعم المادي ؟

حسب في هذه المجال لن نقف على آخر ما توصلت إليه الفيزياء الحديثة ، من نتائج :

لقد بحث هذا الموضوع الأستاذ محمد باقر الصدر* بدقة دقيقة ، في كتابه "المسألة تحت عنوان المادة في ضوء الفيزياء () نستطع منه ما يلي - إنه يقول " من الحقائق التي تتيح للعلم إثباتها هو إمكانية تبيين العناصر بعضها ببعض وعملياً التبين هذه بعضها يتم بصورة طبيعية ، وبعضها يحصل بالوسائل العلمية .

وقام (درفورد) بأول محاولة لتحويل عنصر إلى عنصر آخر وذلك أنه جعل قوتي تفاعل الهيدروجين (دقائق لافيا) تصطدم بدوي درجت الأتوم فتولدت البروبان أي تحت درجة هيدروجين من درجة الأتوم وتحولت درجة الأتوم إلى دوكسين وأكتر من هذا فقد ثبت أن من الممكن أن تتحول بعض أجزاء الذرة إلى جزء آخر ، ويمكن لبروتون - أثناء عملية انقسام الذرة - أن يتحول إلى نيوترون وكذلك العكس

* وهكذا تصبح تبيين العناصر من العمليات الأساسية في العلم ، ولم يعد العلم عند هذا الحد بين بدأ بمحاولة تبديل المادة إلى طاقه خالصة أي ذرع البصمة المادية للعنصر بصورة نهائية وذلك على ضوء جانب من النظرية النسبية بـ (المتغير) إذ قرر أن كتلة الجسم متغيرة ، وليست ثابتة فهي تزيد بزيادة السرعة كما تؤكد التجارب التي أجراها علماء الفيزياء الحديثة على

«الالكترونات التي تتحرك في مجال كهربائي قوي»^٢ ، يعرف «أينشتاين» في معادلته إلى للطاقة = كتلة المادة \times مربع سرعة الضوء = مربع سرعة الضوء = ٨١٦.٠٠٠ ميلاً في الثانية) كما أن الكتلة = الطاقة = مربع سرعة الضوء ، بذلك ثبت أن الذرة بما فيها من بروتونات والكروونات يمس في الحقيقة لا طاقة متكافئة يمكن تحويلها وإرجاعها إلى حالتها الأولى ، وهذه الطاقة هي الأصل العلمي للعالم في التحول الحديث وهي التي تظهر في أشكال محتله وصور متعددة صوتية ، ومغناطيسية ، وكهربائية ، وكيميائية ، وميكانيكية^٣

وبعد بحث معتقدهم يقول :

« ونستخرج من الحقائق العلمية التي عرضنا عدة أمور^٤

١ - أن المادة لأصنعه للعالم حقيقة ونقطة مشتركة بين جميع كائناته ، وظواهره ، وهذه الحقيقة المشتركة هي التي تظهر بمصنف «الأشكال» ، وتنوع بشقي التكوينات .

ب - أن خواص المركبات المادية كلها عرضية بالإضافة إلى المادة الأصلية ، فالعالم بما يمتلك من خاصية للشيء ليس شيئاً ذاتياً للمادة التي يتكون منها ، وإنما هو صفة عرضية ، بلبل أنه مركب من عنصرين بسيطين ، وفي الإمكان إقرار هذين العنصرين عن الآخر فيرجعن إلى حالتهم العارية ، ونزول صفة الماء تماماً ومن الواضح أن للصفات التي يمكن أن يروب عن الشيء لا يمكن أن تكون دائمة به .

ج - أن خواص العناصر البسيطة نفسها ليست دمية أيضاً - فصلاً عن خصائص المركبات والبرهان العلمي على ذلك ما مر بنا من إمكان تحرك بعض العناصر إلى بعض ، وبعض نرائها إلى طرف آخر ، طبيعى أو صناعي ، فإن هذا أمر ليس على أن خصائص العناصر إنما هي صفات عرضية للمادة المشتركة بين جميع العناصر البسيطة ، فليس صفات الراديوم والزرنيخ

٧٩ فصل في كيفية أطوار الصريح والضمنية بالعمومية

والأول والثاني من جنسيتين، سائيه بتعود اليه في تلك العناصر - ما دام في
الإمكان قبوله. البعض باليعصر .

د - و خير ، فمن صفة للمادة يصحح على ضوء الحقائق السابقة -
صفة عرضية أيضاً ، فهي لا تعدو أن تكون ثوب من ألوان الصلابة ، وسكلاً من
مشاكله ، وبمن هذه الشكل سائيه بها ، بما سبق بين أنها قد تستبدل هذا الشكل
بشكل آخر ، فتتحول للمادة إلى طاقة ويتحول للكهرباء إلى كهرباء .

ثم ينتهي المؤلف - بعد ذلك في النتيجة العلمية فيقول - " وإد ادب تلك
النسج العلمية بعين لا عذر ، وحب أن ندرسها درساً فلسفياً لعرف ما إذ كان
في إمكان أن نقرر من المادة هي السبب (القوة الفاعلة) لتعاليم أم لا ؟ ولا
نريد في أن الجواب الفلسفي على ٤. السؤال هو الذي يصوره فاطمة ، وذلك
لأن المادة لأصلها بعالم حقيقة وحده عامة في جميع مظاهره وكنائسه ، ولا
يمكن بحقيقة لتوحيده أن تختلف أثره ، وتنبأين أفعالها " .

لقد أثرت هذه الفعول - على كثرتها - لأنها تدمج رعم الماديين بالحقائق
العلمية التي انتهت إليها الفيزياء الحديثة بالإصافة إلى أنها تغيب عن كثير غير هـ
من المصادر العلمية وهي متوفرة لمن أراد الرجوع إليها

وهذه النتائج بلا شك تنتهي إلى ما انتهى إليه فلاسفة لإملاكم ومفكره
بالعقرو الفلسفية غير هـ هي لأتسب في هذا المقام ، مقام البحث العلمي
التجريبي .

ونخيرا يبقى السؤال :

هل يستطيع الحواس أو المبهج التجريبي أن يصل إلى الحقيقة ؟

لقد عمد الماديون - هذا المبهج فرقصو به الوجود لإلهي وكل هـ ور هـ
المادة من عباد وروحانيات ومعهم كلفة وجعاق تأليه ، وقيم إنسانيه

مطلقة ... وقد اكتشف لنا أن ما زعموه يصطدم بالحقائق العلمية ومن ثم نستطيع القول :

إن المنهج التجريبي يستطيع - يبين - أن يصل من خلاله الإنسان إلى الحقيقة الأزلية والمعرفة العليا ، لا عن طريق ذاتها مباشرة بل عن طريق آثارها المترامية الأطراف في رحاب الكون ، وهذا ما قرره الآيات الكونية في القرآن الكريم وجاء به العلم الحديث .

فإن كثيراً من الأتباع لا تترك بذاتها مباشرة ولكن تترك آثارها ومن هذه الأشياء ما اكتشفه الماديون أنفسهم مثل : الطاقة والجاذبية ، والكهرباء ، وكذلك تلك الحقائق الواقعة كالروح والطبيعة وغيرها من صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه على كل شيء قدير .

ورغم أن النتيجة في المنهج التجريبي ظنية واحتمالية أي عرضة للخطأ والخطأ فإنها طالما تتفق مع الحقائق الواقعة في الوجود فإنها تصبح يقينية تؤدي إلى اليقين .

ومن جانب آخر لا يمكن لإنسان أن يتجه بالبحث نحو الحقيقة الأزلية ويسلك طريق الحس أو المنهج التجريبي ويقف عند حد الحس وحده بل إنه في هذه الحال لا يتفصل عن الإدراك في شيء ومن ثم يكون هذا هو " الإدراك الحسي " الذي يعطيه علم النفس الفسيولوجي ، وتلك حقيقة واقعة لا مناص منها .

وفي نهاية هذا الموضوع نذكر بالآيات الكونية في القرآن الكريم ، وكيف أن الله تعالى قد عني بتوجيه الإنسان نحو الكون بهذا الكم الهائل من تلك الآيات الربانية ، وما ذلك إلا أنها تؤتي ثمارها بحق في الوصول إلى المعرفة العليا عن طريق الإدراك الحسي في الاعتبار الأول .

لأنه هو الذي يعم جميع الناس ، تعمل قوله تعالى من سورة النمل :

﴿ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (١) .

﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ تُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ (٢) .

﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَكْتَلُونَ * وَتَكُمُ فِيهَا جَمْعٌ حِينَ تَرْيَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِآلِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣) .

﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَحْسِبُونَ * وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٤) .

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ * يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٥) .

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾ (٦) .

﴿ وَمَا تَرَأَوْا فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ ﴾ (٧) وهكذا إلى قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَدْعُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٨) .

١ - سورة النحل الآية رقم : (٣) .

٢ - سورة النحل من الآية رقم : (٤) .

٣ - سورة النحل الآيات رقم : (٥ - ٧) .

٤ - سورة النحل الآيات رقم : (٨ - ٩) .

٥ - سورة النحل الآيات رقم : (١٠ - ١١) .

٦ - سورة النحل الآية رقم : (١٢) .

٧ - سورة النحل الآية رقم : (١٣) .

٨ - سورة النحل الآية رقم : (١٨) .

﴿ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَتَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴾ (١) .

﴿ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ ﴾ (٢) .

﴿ وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَزَرْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (٣) .

﴿ وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴾ (٤) .

﴿ ثُمَّ عَلَّمْنَاهُ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْتَخِجْ مِنْ رَبِّكَ ذَلَّلًا بِخُرُوجٍ مِنْ بَطُونِهَا أَنْ يُشْرَبَ مُمْسِكًا ثَوْبَهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٥) .

بل إن مجرد استقراء أسماء السورة في القرآن الكريم بلغت نظر الإنسان المخلص - الذي يبتدئ الحقيقة - إلى ما في الكون من دلائل القدرة الإلهية ، وشواهد العظمة الربانية .

إن منها ما هو بأسماء الإنسان : النساء ، الإنسان ، الناس . عدا أسماء بعض الأنبياء حيث يقص علينا سيرتهم مع الماديين المشركين من أقوالهم . مثل : يونس ويوسف وإبراهيم ومحمد "صلي الله عليهم أجمعين" .

وإن منها ما هو بأسماء الحيوان : البقرة ، الأنعام ، العاديات والفيل

١ - سورة النحل الآية رقم : (٦٥) .

٢ - سورة النحل الآية رقم : (٦٦) .

٣ - سورة النحل الآية رقم : (٦٧) .

٤ - سورة النحل الآية رقم : (٦٨) .

٥ - سورة النحل الآية رقم : (٦٩) .

وإن منها ما هو بأسماء الحشرات : للنحل . للنمل . العنكبوت .

وإن منها ما هو بأسماء بعض الظواهر الطبيعية : الرعد . الذاريات .
الدخان . المرسلات .

وإن منها ما هو بأسماء المعادن : الحديد .

وإن منها ما هو بأسماء النباتات : النخيل .

وإن منها ما هو بعض مراحل الجنين : للعلق .

وإن منها ما هو بأسماء بعض الأماكن : للكهف . سبأ . الأحقاف . الطور
الحجرات . البلد .

وإن منها ما هو بأسماء الزمن : الجمعة . الليل . الضحى . العصر .

وإن منها ما هو أدوات القلم والكتابة : للقلم .

وإن منها ما هو اليوم الآخر : للواقعة . للحاقة . للقيامة . للغاشية .
القارعة . الزلزلة .

وإن منها ما هو أسماء الله وصفاته : فاطر . الرحمن .

هذا بالإضافة إلى صيغ القسم المختلفة بكثير من آيات الله ومخلوقاته
للدلالة على ما فيها من مظاهر القدرة الإلهية والمنافع الربانية للإنسان والحياة .

الدلالات المستفادة من الآيات الكونية :-

إن الآيات الكونية في القرآن الكريم تؤكد لنا الكثير من الدلالات التي تدعم
إيمان المؤمن كما تدفع غير المؤمن إلى الإيمان . ومن هذه الدلالات بل أهمها :

١ - دلالة الخلق والإتقان والإبداع .

٢ - دلالة العناية والرعاية .

٣ - دلالة الهيمنة والتكبير .